

19071527

T. C.
SELÇUK ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
KELAM VE İSLAM FELSEFESİ ANA BİLİM DALI

EHİLİ SÜNNET VE MU'VEZİLEYE GÖRE
EBEDİLİK ANLAYIŞI

(YÜKSEK LİSANS TEZİ)

Tez Danışmanı
Prof. Dr. Şerafeddin GÖLCÜK
S.Ü. İlahiyat Fakültesi Öğretim Üyesi

Tezi Hazırlayan
Hüseyin BAYRAK

No. : 85013

TEZ

KONYA - 1988

Ebedî olma tutkusu insanoğlunun dünyaya ayak basma tarihinden çok önceye dayanır. İnsan, ebedî olma sözü karşısında, şimdî olduğu gibi, Cennetteyken de heyecan duymuş ve kendisine yasaklanmış ağaçtan şeytanın "يَا أَدَمُ هَلْ أَتَاكَ عَلَى شَجَرَةِ الْجَدِّ وَمَلَكٌ لَّائِيلَى" "Ey Adem ! Sana ebedilik ağacını ve yok olmayacak bir hükümlerliği göstereyim mi ? " (Taha,20/120) demesiyle yemiş ve en çok arzuladığı ve rahat ettiği ebedilikten çıkarılmıştı. Artık insanoğlu garantiye almak istediğini elinden kaçırmış bir halde dünyaya geldi. Dünyada hep o ebedilik yurdunun özlemini çekti. Dünyasını ebedilik yurdu duna çevirmeye, dünyada ebedî olmaya yarayacağını sandığı bir çok çalışmalar yaptı. Fakat burası ebedî olmaya müsaite yapıda değildi. Bunun farkına varanlar yollarını düzeltip iyi işler sayesinde rahat ebedî hayatı kazanmaya baktılar. Diğerleri ise hala dünyada uzun süre kalmanın mümkün olup olmadığını araştırma sevdasındalar.

Gerçek şu ki kainet her geçen gün bir çok değişiklikler yaşamakta faniliğe doğru hızla yol almaktadır. Bunun sonu kıyamet denen büyük hadisedir. Bu büyük hadiseden sonra ne olacak, kim kalamak, kimler kaybolacak, ahirette dirilme ve sonsuzadek yaşamaya nasıl geçecekler ? Tüm bu sorular insanoğlunun zihnini meşgul ede gelmiştir.

Atamız Adem (A.S.) ve ehlini heyecanlandırıp yasak ağaçtan yemeğe sevk eden bu duygu insanların hepsinin düşüncesinde yer etmiştir. Süylesine kuvvetli bir duygu hakkında bilgi sahibi olmak amacıyla çalışmamıza "İtikadî, Ehli Sünnet ve Mu'tezile, Mezhepleri-ne Göre Ebedîlik Anlayışı" nı seçtik.

Ebedîliğin iyi anlaşılabilmesi için ebed kelimesiyle beraber aynı manaya gelen diğer kelimelerin manasını vererek girdik. Ebedîlik deyince derhal varlıklar düşünüldüğünden varlıklar ve özellikle ri hakkında aklın verdiği hükümleri gözden geçirdik

Birinci bölümde ebedîliği kendi zatından olan Allah (c.c.)'in zat ve sıfatlarının ebedîliği üzerine Maturidî, Eş'arî ve Mu'tezile mezheplerinin görüşlerini öğrenmeye çalıştık.

İkinci bölümde de ebedî olmaları zatları icabı olmayan hadis varlıkların ebedî olup olmamaları hususunda mezheplerin görüşlerini

takdim ettik ve neticeyi verip tezimize son verdik. Tezimizi hazır-
larken yararlandığımız kitapların listesini de ekledik.

Çalışmalarım esnasında her türlü imkanı sağlayıp büyük var-
dımarda bulunan Sayın hocam Prof. Dr. Şerafeddin GÜLCÜK Bey baş-
ta olmak üzere Sayın Doç. Dr. Süleyman TOPRAK ve tüm Sosyal Bilim-
ler ENSTİTÜSÜ elemanlarına şükranlarımı arz etmek isterim.

Allah'ın Ebedilik yurdunda buluşturması dileğimdir.

HÜSEYİN B A Y R A K
Konya, 1993

* K I S A L T M A L A R *

e.ö.ö.	adı geçen eser
Ank.	Ankara
A.Ü.İ.	Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi
b.	ibn, bin
Basm.	Basmeme
by.	baskı yapı yok
c.c.	Cella Celalüh
Çevr.	Çeviren, -ler
D.İ.İ.	Diyanet İşleri Başkanlığı
İst.	İstanbul
h.	Hicri yılı
Küt.	Kütüphanesi
m.	Miladi yılı
M.E. B.	Milli Eğitim Basmeme
Nr.	Numarası
Neşr.	Neşreden, Neşre hazırlayan
Sade.	Sadeleştirilen, -lar
S.A.V.	Sallahu aleyhi vesellem
Terc.	Terceme eden, -ler
ty.	Baskı tarihi yok
vd.	ve devamı, diğerleri

- 1-Cürcani, Ş. Şerif, Kitabü't-Ta'rifat, by.ty. s. 7
- 2-İbnu Manzûr, Muhammed b. Mukerrem, Lisanü'l-Arab, Dar sader, Beyrut, ty. s. 3/68; Cevheri, İsmail b. Himad, Sıhah Tacü'l-luğat ve Sıhahu'l-Arabıyye, Daru Kitabı'l-Arabî, Mısır, ty. s. 1/436; Ma'luf, Luvis, Müncid Fi'l-Luğat ve'l-A'lam, Daru'l-Meşrik, Beyrut, 1973, s.1; Kerahisari, Mustafa b. Şemseddin, Ahterî Kabir, Matbaa Amire, İstanbul, 1310 h.s.1/3
- 3-Kur'an-ı Kerim, Sakara Suresi, 2/95. Diğer ayetli kerimeler için; Abdulhakî, el-Mu'cemu'l-Müfehres li Elfazı'l-Kur'an-ı Kerim, Çağrı yay. İstanbul, 1986 m. s.1

Kur'an-ı Kerim'in ilginç kelimelerini inceleyen Rağıb el-İsfehâni Müfredot'ında Ebed (الابد) kelimesi hakkında şu malumeti verir :

"Ebed (الابد) ; Zamanın bölündüğü gibi bölünmeyip uzayıp giden müddetten ibarettir. (زمان كنا) Zamanın keza " Şu kadar zaman denilir de (ابدكنا) Ebedün keza "Şu kadar ebed" denilmez.

Ebed kelimesinin hakkı tasniye ve cemi'lenmemektir. Cün-kü diğer bir ebed tesavvur olunmaz ki ona eklenio tasniye yapılsın. Fakat cemisi için Abêd (آباد) denildi."⁴

Ebedî olan bir varlık düşünöldüğünde bunun manası şu şekilde izah edilir : İstikbal yönünde nihayetsiz olarak alınmış zamanda vücudunun (varlığının) sürüp gitmesidir. Nesil ki ezel: mazi yönünde nihayetsiz zamanda varlığının sürüp gitmesi olarak açıklanıyorsa, ebed de istikbal yönünde aynı varlığın devam etmesi olarak izah edilir.⁵

Ebed ve ezel, Allah Teala'nın varlığının zarurî oluşunu akletmek için zamana izafetle, zahir olan iki sıfattır. Zamana izafe ortadan kalkınca ebed ve ezel diye bir şeyin olmaması tabiidir.⁶

Kısaca Ebed kelimesinin izahı budur. Şimdide bu kelimeyle beraber veya onun yerine kullanılan diğer kelimeleri görelim.

II- EBED YERİNE KULLANILAN KELİMELER

A- B A K A

Baka (البقاء) : Fenanın zıddı⁷ daim ve eşyanın ilk hali

-
- 4- İsfehâni, Rağıb, el-Müfredat fî Karibi'il-Kur'an, Daru Kahrâman, İstanbul, 1987m. s.6
 - 5- Cürcani, a.g.e. s.7
 - 6- Tahânevî, Muhamed Ali b. Ali, Kitabu Keşşaf Istılahatı'l-Funun, Daru Kahrâman, İstanbul, 1984m. s. 1/52
 - 7- İbnu Manzûr, a.g.e. s. 14/79; İsfehâni, a.g.e. s. 74

Üzere sabit kalması manalarındır⁹ ki ebed kelimesiyle birlikte ve onun yerine çokca kullanılmaktadır.

باقی (بقى) ; Alime (علم) babından yani 4. babtan (بقى) şekline sığalanır. Bu kelimede bekleyiş manası da mevcuttur. Mitekim Hadis-i Şerifte :

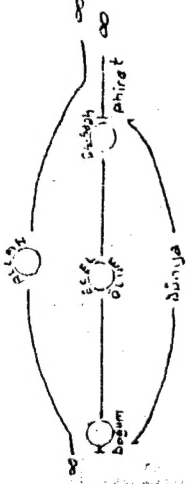
(بقينا رسول الله (صلى الله عليه وسلم)) "Biz Rasulullah (S.A.V.)'ı yatsı namazında uzun süre bekledik, onu tarassud ettik..."⁹ Şeklinde varid olmuştur.

Türkçeye de geçen Bakiyyeh (الباقية); bir şeyden geri kalan, ertan manasındadır.

Bir kimseyi koruyup kollama manası için de Bakiye (بقى) Kelimesinin müteaddisi kullanılır. Ebkeyte ala fûlan (ابقيت) (ابقيت على فدان) denildiğinde; Sen falanı korudun kolladın manası anlaşılar.¹⁰

el-Baki (الباقي) : Allah Teala'nın esma-i hüsnasından bir tanesidir. Varlığının istikbalde bir "son" a dayandırılması mümkün olmayan, yani istikbelin tümünde varlığını sürdüren demektir.¹¹

Allah'ın varlığı imtidad, istimrar ve devam bakımından zaman mefhumunun içine girmez. Çünkü zaman denilen şey kainatın yaratılmasıyla başlamış ve şimdi akışını gösteren bir mefhumdur. Kainat yokken zaman da yoktu. Fakat Allah Teala vardı. Kainatın yok oluşu, bildiğimiz zamanın da kaybolması demektir. Bu sebepten Allah Teala Baki'dir. Bu O'nun varlığının istikbale izafesidir.¹² Konuya açıklık getirmesi bakımından şu şekil¹³ önemlidir.



Şekilde de görüldüğü gibi Allah Teala zaman mefhumunun dışındadır. Dünya ve ahiret işle-

8- İsfehani, a.g.e. s.74 ; Karahisari, a.g.e. s. 1/106

9- Darimi, salat 7

10- Cevheri, a.g.e. s. 6/2283

11- İbnu Manzur, a.g.e. s. 14/79

12- Tatlısu, A.Osman, Esmâ'ül-Hüsnâ Şerhi, Akçağ yay. İst.s.240

13- İzutsu, Toshihiko, Terc.Süleyman Ateş, Kur'anda Allah ve İnsan, Kevser yay. Ankara, ty. s. 124

rini O düzenler. O'na kadim ve ebedî demek bize güredir. O mutlak varlıktır.

Bakî kalen şeyler iki kısımda incelenir :

- 1- Kendi nefsiyle (zâtıyla) bakî olup kendisine fani denmesi uygun olmaz. Bu Allah Teala'dır.
- 2- Başkası sebebiyle bakî olanlardır. Bunlar Allah'ın haricinde ki herşey olup fani olanlardır.

Allah Teala ile O'nun sebep olmasıyla bakî olanlar da 1 - ki kısımdır :

- 1- Allah'ın dilemesiyle bu dünyada fani olana kadar şehidleriyle bakî olanlar ki gök cisimleri, yıldızlar ve benzerleridir.
- 2- Şahsı ve cüz'ü ile değil de nev'i ve cinsi ile fani olana kadar bu dünyada bakî olanlardır. Bunlar da insan, hayvan,..... cinsleri gibi.

Buradaki bakîlik sonlu olan bu alem için söylenmektedir. Esas bekîlik bu dünyadan sonra vuku bulacaktır.¹⁴ Bu konuyu I ve II. bölümlerde inceleyeceğiz.

9 - H U L D

الخلد

Huld (الخلد) : Daim ve bakî olmak manasına gelen bu kelime 1. baktan (مَحْلُودٌ - مَحْلُودٌ) şeklinde sığalanır.¹⁵

Daru'l-Huld (دارالخلد) : Ehli bakî olduğu için ahiret gününe denir. Ayrıca Cennetin isimlerinden bir tenesidir.¹⁶

Huld (الخلود) denildiğinde, bir şeyin fesada uğramadan bulunduğu hal üzere devam etmesi anlaşılır. Arablar, bozulma ve değişmeden uzak olan şeylerin hepsini Huld (الخلود) ile vasıflandırırılar.

14- İsfehani, a.g.e. s. 74

15- Cevheri, a.g.e. s. 1/466 ; Karahisari, a.g.e. s. 1/234

16- İbnu Manzur, a.g.e. s. 3/164

Cennette hulud " الخلود في الجنة " ise cennetliklerin bulunduğu hal üzere fevcede uğramadan baki kalmasıdır. Allah Teala'nın : (اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون) "İşte onlar cennet halkıdır. Orada ebedi kalacaklardır." ¹⁷ ve (يطوف عليهم ولدان مخلدون) ¹⁸ "Çevrelerinde, ebedi yaşamağa ardırılmış gençler." ¹⁹ Hulud (الخلود) kelimesinin "ebed" ifadesine en güzel iki delil dir. ¹⁹ Ayrıca Kur'an-ı Kerim'in Hulud (الخلود) kelimesini ebed (ابد) ile te'kid etmesi ebed'in hulud kelimesiyle mana birliğinin en iyi işaretidir. ²⁰

Hulud " خلد " kelimesine itimat etmek, dayanmak, yönelmek manası da verile gelmiştir. Hz. Ali'nin bir sözü bu manadadır : (ينم الدنيا من دان لها واخلد اليها) "Dünya, kendisine yaklaştanı ve kendisine itimat edip güveneni kütöler." ²¹

Hulud ile Baka kelimeleri arasında fark vardır. Huld : sonradan yaratılanların varlıklarını sürdürmesi manasına gelir. Baka ise gerçekte vecib'in sıfatıdır. Başkısı hakkında bakî demek izafidir. Bu sebepten Allah Teala hakkında (الله خالداً) "Allahü halidün" denmez. Fakat O'nun isimlerinden biri (الباقى) el-Sakî dir. ²²

C - A H İ R الآخر

Ahir (آخر) : Evvel'in mukabili, her nesnenin sonu, her şeyden sonraya kalan manalarına gelir. Müennesi (أخرة) Ahireh,

17- Kur'an-ı Kerim, Bakara Suresi, 2/82

18- Kur'an-ı Kerim, Vakıa suresi, 55/17

19- İsfehani, a.g.e. s. 220-221

20- Kur'an-ı Kerim, Nisa, 4/57, 122, 159; Maide, 5/119; Tavsbe, 9/22 ve benzeri ayetli kerimeler.

21- İbnu Manzur, a.g.e. s. 3/154

22- Askerî, Ebu Hilal, el-Furuk fi'l-luğat, Daru'l-Afakı'l-Cedide, Beyrut, 1983m. s. 111

cemisi (أواخر) evahir şeklindedir. ²³

El-Ahir (الآخر) ve el-Muahhir (المؤخر): Allah Teala'nın esma-i hüsnası'ndan ikisidir. El-Ahir (الآخر): Canlı cansız bütün yaratık yok olduktan sonra baki kalandır. El-Muahhir (المؤخر) ²⁴ şeyayı geri bırakan, sonra yerli yerine koyan manasındır.

Allah Teala'ya el-Ahir (الآخر) demek sabıkı (O'ndan önce- bir) ver demek değil, lahıkı (yetişeni, ulaşanı, ekleneni) yok demektir. Bu isim el-Evvelü (الاول) ismi şerifiyle beraber söylenmelidir. ²⁵

El-Ahir (الآخر) kelimesinin ebed ifadesi Allah Teala hakkında kullanıldığındadır.

KuF'an-ı Kerim'de yalnız Hadid Suresi 3. ayetinde :

(هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم) "O, ilktir, Son- dur, Zahiridir, Batındır. O her şeyi bilendir." Buyurarak kendisi- ni tavsiye ettiği Evvel ve Ahir vasıflarını, Hz. Peygamber (s.a.v.) i Allah'ı temsil ederek yaptığı bir duasında şu şekilde bulmaktadı- rız :

روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال : هو يسجد الله انت الاول فليس قبلك شيء وانت الآخر فليس بعدك شيء

"Allah'ım! Sen evvelsin ki Sen'den önce bir şey yoktur, Ahirsin ki Sen'den sonra bir şey olamaz." ²⁵

Görüldüğü gibi el-Ahir (الآخر) kelimesi yalnız Allah Teale hakkında kullanılırken tam manasıyla ebed ifade etmektedir.

Ebed (ابد) in manasını verirken söyledikimiz bir kelime

23- Cevheri, a.g.e. s. 2/575; Karahisari, a.g.e. s. 1/18; İbnu Manzur, a.g.e. s. 4/12

24- İbnu Manzur, a.g.e. s. 4/11-12

25- Yazır, Muhammed Hamdi, Hak Dini Kur'an Dili, Esr Neşr. İst- tanbul, 1979m. s. 7/4730, 9/5304; Tatlısu, a.g.e. s. 173-174

26- Müslim, Zikir, 61; İbnu Mace, Dua, 2 Hadis Nr. 3831

vardır ki o da Daim (دائم) dir. Bu kelime ebed kelimesinin ma-
nasında mevcuttur.

دائم D - D A I M

Daim (دائم) kelimesinin mâzî ve muzarisi (دَامَ - يَدُمُ - وَيَكُمُ)
şeklinde gelir. Sabit, sakin ve sürekli olmak, ²⁷ bir şeyin üze-
rine zamanın uzayıp gitmesi gibi manalarda kullanılır. İkinci
babıdır. ²⁸ Kur'an-ı Kerim'de süreklilik ve ebedilik manasına
bu kelime kullanılmıştır.

ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك الا ما دمت عليه قائما

"Onlardan öylesi de vardır ki, ona bir dinar versen, sü-
rekli olarak başına dikilmeden onu sana ödemez." ²⁹

مثل الجنة التي وعد المتقون تجرى من تحتها الانهار اكملها دائم وظلها

" Muttakilere va'd edilen Cennetin durumu şöyledir ; Al-
tından ırmaklar akar, yemişi de sürekli, ebedidir, gölgesi de." ³⁰

Bu ayeti kerimelerden de anlaşıldığı gibi Daim (دائم)
kelimesi ebed ifade etmektedir.

مكث E - M Ü K S

Müks (مكث) ; Mekese (مكث), yemküsü (يكت) birinci
babtan olup, acele etmeyip teennî üzere olmak, ovalanmak, te'bir
etmek, sabit kalmak... gibi manalara gelmektedir. ³¹

27- İbnu Manzur, â.g.e. s. 12/212-213; Karahisari, a.g.e.s.1/319

28- İsfehani, a.g.e. s. 252

29- Kur'an-ı Kerim, Ali İmran Suresi, 3/75

30- Kur'an-ı Kerim, Ra'd Suresi, 13/95

31- Cevheri, a.g.e. s.1/293; İbnu Manzur, a.g.e. s. 2/191-192;
Karahisari, a.g.e. s. 2/234-235; Rağib, İsfehani, a.g.e.s.715

Müka (الملك) mekan için kullanılınca, et'Telebbüs(الطيب) bir yerde eğlenip kalmak manasınadır.

İnsan için kullanılırsa; vakarlı, sakinet sahibi, ikame - ti sabit gibi manalara gelir.³²

Su kelime çeşitli şekillerde Kur'an-ı Kerim'de yedi defa geçmektedir.³³ Biz bu yedi ayetin konumuza uygun düşen yalnız bir tanesini alıyoruz ki o da Cennette ebedî kalınacağını bildiren şu ayeti kerimedir :

(مَكْنِيْن فِيْهَا اَبْدًا) " (Onlar) orade (Cennatte) temelli, ebedî kelecceklerdir."³⁴

Diğer ayeti kerimeler kelimenin başka manalarının kullanılışıyla ilgilidir.³⁵

F- HUKUS

الحق

Süreklilik ve devamlılık bildiren bir kelime de Hukbu veya Hukubu (الحق - الحق) dur. Seksen sene veya bundan daha fazlası, dehr ve uzun zaman manalarına kullanılmaktadır. Cemisi Hikâb (حقاب) veya Ahkâb (احتاب) dir.³⁶

Rağib İsfahani bu kelimeye sekssen sene denilmekte olduğunu fakat esasında mübhem zaman müddeti demenin daha doğru olduğunu söylemektedir.³⁷

İmam Ferri (لابن في احقبا) ayeti kerimesini³⁸ ter - sir ederken Hukub (الحق) kelimesinin bazı insanların zannet -

32- İbnu Manzur, a.g.e. s. 2/191-192; Cevheri, a.g.e. s. 1/293

33- Abdul-Baki, a.g.e. s. 631

34- Kur'an-ı Kerim, Kahf Suresi, 18/13

35- Diğer ayetler; Ra'd, 13/17; İsrâ, 17/106; Taha. 20/10; Neml, 28/22; Kasas, 25/29 ve Zuhruf, 43/77

36- Cevheri, a.g.e. s.1/114; Karahisari, a.g.e. s. 1/235

37- İsfahani, a.g.e. s.180

38- Kur'an-ı Kerim, Nebi' Suresi, 78/23

tiği gibi bir son'a delalet etmediğini, vakitlere delalet ettiğini söylemektedir. Buradaki mana; Cehennemliklerin orada çağlar boyu (احقاب) kalacakları, bir çağ (حقب) geçince onu diğer bir çağ (حقب)'in izleyeceği böylece devam edip gideceğidir.³⁹

İmam Ferri'nin Hukub (الحقب) kelimesini böyle izah etmesi, bu kelimenin ebed (ابد) ifadesinde kullanılabileceğini göstermektedir.

Ebed ifade eden veya onun manasının anlaşılmasına yardımcı olan, daha başka, sermediyet (سرمديت), Kaim (الكايم), lem yezel (لم يزل) ... gibi kelimeler de vardır. Fakat bizim esas incelemek istediğimiz kelimeler değildir.

İncelemeye geliştığımız kelimeler, ebedilik anlayışına sık tuttuğu, hazırlayıcı bilgiler verdiği kanaatindeyim. İzah ettiğimiz kelimeler yardımıyla ebed'in kısa tarifini yapabiliriz.

III- E B E D' İ N K İ S A T A R İ F İ

Ebed: Fikir ve düşüncede sonu hayal edilemeyen müddetlerde, varlığın bulunduğu hal üzere sabit kalarak, fesada uğramadan, değişmeden uzak bir şekilde mevcudiyetini koruyup sürdüresidir.

Hala yaşıyor olmak ebed'in sonuna ulaşmak sayılmaz. Ne kadar gidilirse gidilsin sonuna varmak şöyle dursun, yaklaşmak bile mümkün olmayana "Ebed" diyoruz. Ebed'in en önemli özelliği sonuna ulaşılamamasıdır.⁴⁰

39- İbnu Manzur, a.g.e. s. 1/326

40- Sezen, Vümmî, Tarihî Maddeciliğin Tahlil ve Tenkidî, Veli yay. İstanbul, 1984m. s. 68-78

İbed deyince hemen aklımıza "varlık" gelmektedir. Ebedi olmak varlıklarla ilgilidir. Varlıkların ebedi olabilirlikleri -nin derecesi nedir ? Bu soruyu anlamak için aklın varlıklar hakkındaki verdiği hükümleri bilmemiz gerekmektedir.

IV- AKLIN VARLIKLAR HAKKINDAKİ HÜKÜMLERİ

Aklın varlıklar hakkında üç hüküm vermiştir. Bunlar :

- 1- Vacib 2- Mümkün 3- Müstahildir.

1- V A C İ B

A- VACİB'İN TARİFİ

Zatı varlığını gerektiren, başka bir ifadeyle varlığı zatının muktezası olan, varlığında başkasına muhtaç olmayan, yokluğu kabul etmeyendir. Bu da iki kısımdır :

a- Vacib li zatihi : Yokluğu kabul etmeyişi kendi zatından dolayı ise vacib'e bu ad verilir. Vaptığımız vacib tarifi bununla ilgiliydi. Allah'ın zatını vacib li zatihi konusuna örnek verebiliriz.

b- Vacib li gayrihi : Vacib'in yokluğu kabul etmeyişi kendinden değil de başkasından dolayı ise buna da vacib li gayrihi denir ki buna misal olarak da Allah'ın sıfatlarını verebiliriz. Zira Allah'ın sıfatları da zatı gibi yokluğu kabul etmez. Bu kabul etmeyişi kendiliğinden değil Zatı Barf'den dolayıcıdır.

B- VACİB'İN ÖZELLİĞİ

Vacib li zatihinin özelliğini şu şekilde özetleyebiliriz:
Vacib li zatihi, başkasına ihtiyaç duymadan zatı vücudunu iktiza-i tam ile iktiza ettiğinden varlığına yokluk sebkât etme-

diği gibi ona yokluk da gelmez. Yani vacib li zatihiye bir "başlangıç" tasavvuru ve bir "son" düşünmek vacib olma ile çelişir.

Einaen aleyh vacib li zatihi hem ezelf, hem ebedi olur. Ezeliyet, kідem ve ebediyet, baka vacib li zatihinin gereklerindendir. Vacib li zatihi ezeli olmazsa vücudu adem ile mesbuk (varlığına yokluk sebkat etmiş) olur. Aynı şekilde bakı, ebedi olmayıp fani olsa zatına adem tari olur. Vacib li zatihi ise her ikisini de kabul etmez.⁴¹

2- M Ü M K İ N V E V A C A İ Z

A- M Ü M K İ N ' İ N T A R İ F İ

Mümkün, ne varlığı, ne yokluğu zatının muktezası olmayan, zatına nisbetle varlığı da yokluğu da eşit olandır. Mümkün'in varlığı mutlaka bir mucib'in vücudu ile, yokluğu da varlığına sebep olanın ademî ile gerçekleşir.

B- M Ü M K İ N ' İ N Ö Z E L L İ Ğ İ

Mümkün'in varlığı da yokluğu da ancak kendisinden hariç bir sebep ile olur. Mümkün, sebebinden önce veya birlikte var olamaz. Sebebinden sonra bulunur.

Mümkün başlangıçta sebebe muhtaç olduğu gibi ebediliğinde de, bacasında da sebebe muhtaçtır. Varlığını yokluğa tercih etmek için anca harici bir sebep lazımdır. Bu husus imkân'ın mahiyetli cümlesinden biridir.

41- İzmirli, İsmail Hakkı, Yeni İlmî Kelam, Neşr. Sabri Hizmetli
 Umran yay. Ankara, 1981m. s.162-163; Tahanevi, a.g.e. s.2/1441-1448.

Mümkün; ibtidaen ve baka'en (başlangıçta ve bakesinde)
bir müessire ihtiyaştan vareste değildir.⁴²

3- MÜSTAHİL VEYA MUHAL

A- MÜSTEHAL'İN TARİFİ

Yokluğu zatının gereği olandır ki varlığı kabil değildir.
Mesela; Allah yoktur, dört sayısı tektir gibi.

B- MÜSTAHİL'İN ÖZELLİĞİ

Müstehal'in özelliği hiç bir şekilde var olmamaktır.
Varlık sahasında nasibinin yokluğudur.⁴³

Aklın varlık hakkında verdiği hükümler bundan ibarettir.
Şimdi bu hükümlerden yararlanarak vacib li zatihi olan Allah Te-
alanın ebedi olmasını, zat ve sıfatlarının durumunu açıklamaya
çalışarak tezimizizin esas bölümüne girmiş olalım. Fakat daha ön-
ce kadim varlığın bekesinin gerektiği görelim.

42- İzmirli, a.g.e. s. 162-164; Tahanevi, a.g.e. s.2/1353-1359

43- İzmirli, a.g.e. s. 164-165; Topaloğlu, Bekir, Kelam ilmi
Giriş, Damla yay. İstanbul, 1981m. s. 69

I- S Ü L Ü M

H A K İ K İ E B E D İ L İ K

Hakiki ebedilikten maksadımız lî zîtihi vacib'in kadim olduğu gibi ebedî olmasıdır. Daha açık bir ifadeyle, Vacibu'l-vücud olan Allah Teala'nın ebediliğidir.

Dünya düşünce tarihi alimlerinin kahir ekseriyeti-Kelamcılar da dahil- alem'in mebdai ve illeti olan vacib bir varlığın mevcudiyetini kabul etmişler ve düşüncelerine odak olarak kullanmışlardır.

Suradan hareketle biz de vacib bir varlığı kabul etmekle O'nun kîdeminî dolayısıyla baka ve ebediliğini izah etmeye çalışacağız.

I- KADİM VARLIĞIN EBEDİ OLMASI

Yukarıda da izah ettiğimiz gibi, vacib; zatı varlığını gerektiren, varlığında beşkasına muhtaç olmayan, yokluğu hiç bir şekilde kabul etmeyendir. Vacib'in zatı vücudunu iktiza ettiğinden varlığına yokluk sebkat etmez. Yani Vacib varlık için geriye doğru ne kadar gidilirse gidilsin onun yok olduğu bir an ve zamana varılmaz. O'nu mazide hep var olarak görürüz. Eğer böyle olmasaydı o zaman vacib ismi verilmezdi. Şayet bir varlığa vacib diyorsak o mutlak manada mazisinin her anında mevcuttur. Bu sebepten ona kadim diyoruz ki vacibin şartındandır. Kadim olmayan varlıkvacib olmayı hak etmemiştir. Kadim olmayana mümkün veya caiz denir.¹

Kadim olan bir varlığın bekası, abediliği iki şekilde izah edilebilir :

1- Vacib; vücudu zatının gereğidir. Zatin iktiza ve icab ettirdiği şey ise, o zattan hiç bir zaman ayrılmaz. Zira; önce vücudunu gerektiren zat, sanreden yokluğunu iktiza etmez. Demek oluyor ki varlığı zatının muktezası olanın kendisi, sonradan yokluğunu gerektirmez. Bundan dolayı bir varlık kadim ise baki, ebedî olması gerekir.

2- Kadim olan varlığı harici bir kuvvet de yok edemez. Çünkü kadim olan zattan harîf olan kuvvet mutlak hadis bir kuvvettir. Hadis olan bir kuvvet ise, kadim zatin vücudunu ifna ve helak edemez. Bu suretle de kadimin bekası sabit ve gerekli olmuş olur.²

Vacib'i zihinde marîye izafe ettiğimizde kadim, istikbale izafe ettiğimizde de baki adını veririz. Mutlak kadim, mazideki varlığının devamı bir "evvel"e dayanmayandır. Bu noktadan bakıldığında onun hakkında "o ezeldir" tabiri kullanılır.

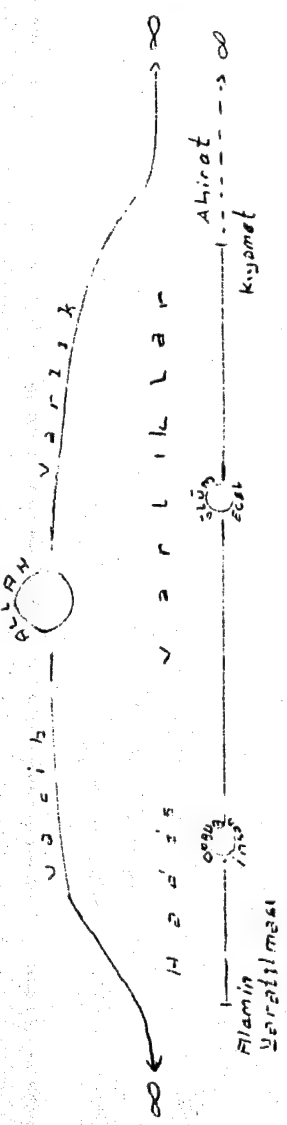
Mutlak baki de istikbaldeki varlığı düşünüldüğünde bir "son"e dayanmıyandır. Bu açıdan düşünüldüğünde O'nun hakkında "o ebedidir" denir.

Mazi ve istikbal mefhumlarına zamanla değişikliğe uğrayan şeyler girer. Zaman içine de ancak değişme ve hareket girer.³ Değişme ve hareketi sağlayan vacib varlıktır. Bu varlığın değişme ve zamanla yokluğu muheldir. Çünkü O, zamanın dışında olup kідem ve baka bizim içinde bulunduğumuz an'a göre verilmiş birer karardır. Vacib varlık (Allah Teala) zaman yaratılmadan önce vardı. Zamanın yok olması da o'nu şüphesiz etkilemez.

2- Kuşçy, Ali, Şerhu't-İecrid, alyazma, Konya Yusufpaşa Küt.Nr. 75, s. 577; Aydın, Ali Arslan, İslam İnançları Tashid ve ilmi Kelam, Gonca yay. Ank. 1984, s. 272-273

3- Gazali, Muhammed, Terc. Yaman Arıkan, Esmaü'l-Hüena Şerhi, Bedir yay. İst. 1982, s. 251

Bu düşüncemizi, daha önce Şaka kelimesini açıklarken verdiğimiz, şekil ile ifadeye çalışmak yararlı olur.



Şekilde de görüldüğü⁴ gibi Vacibu'l-Vücud, Allah Teala mutlak surette vardır. Dünya ve ahiret hayatının yönetim ve denetimini O sağlamaktadır. Zaman içinde bizler, varlığı, değişmeye hiç müsaait olmayan vacibi, Allah'ı maziye izafe ederek Kadim, İstikbale izafe ederek de Şaki demekteyiz. Bu sadece kainatın içinde olanlara göre bir durumdur. Vacib'e, Allah'a göre, kendi açısından, böyle bir durum söz konusu değildir. O'nun varlığı kendi zatındandır. Mutlaktır. Allah Teala zamandan öncedir. Zamanı yarattığında Zatından bir şey değişmemiş, zamanı yarattıktan sonra da onu yaratmadan önceki hali üzere kalmıştır.

Bütün bunlardan sonra söyleyebileceğimiz; kadimlik şanın-
dan olan vacib'in eynen bakanının zaruretidir.

Burada sözünü ettiğimiz vacib varlık Allah Teala'nın kendisidir. Görüşlerini inceleyeceğimiz kalam mektepleri-Matüridi, Eş'ari ve Mu'tezile- vacib varlık olan Allah Teala'nın Zat ve sıfatları konusunda değişik görüşler ortaya koymuşlardır. Bu değişik görüşlerden dolayı biz de Allah'ın zat ve sıfatlarını, dolayısıyla ebediliklerini, inceleyeceğiz.

4- İzutsu, a.g.e. s. 124 'den genişleterek.

II- ZATI, SIFATLARI İLE ALLAH'IN EBEDİLİĞİ

VE BAKA SIFATI

Allah Teala'nın zati varlığında, görüşlerine beş vurduğumuz Kalam Mezheplerinin her hangi bir ihtilafı söz konusu olma -mediği gibi O'nun zati, varlığının gereği kadim ve ebedi olma -sında da bir ihtilaf yoktur.

Maturidi, Eş'ari ve Mu'tezili alimlerin hepsi Allah Teala'nın zati varlığını, bu varlığının gereği olarak da kadim ve ebediliğini tereddütsüz kabul etmekle kalmamış⁵ bu davalarını isbat için, Hudus, imkan, Gaye, Nizam...vb. deliller ortaya koymuşlardır.

Bu delilleri ile insanları Allah'ın varlığına, birliğine, kadim oluşuna ve ebediliğine insanmeye davet etmişlerdir.

Üç Mezhep alimleri Allah'ın zati varlığında, zatının gereği kadim ve ebedi oluşunda ittifak etmelerine rağmen bu Zat'ın sıfatları ve bu sıfatların ebedi olmaları hususunda çeşitli görüş ve deliller ileri sürmüşlerdir.

Sıfatlar konusunda kalamcılar uzun tartışmalar yapmışlar, her okul kendi görüşünde ısrar etmiş ve bu görüşlerini isbatla akli ve nakli deliller getirmekte biri diğerinden geri durmamıştır. Konuyla ilgili görüşleri sırasıyla görelim.

EHLİ SÜNNET'İN GÖRÜŞÜ :

Ebu Mansur Matüridi (v.333/944), Ebu'l-Hasan el-Eş'ari (v.330/941) başta olmak üzere bir çok alim Allah'ın sıfatları -

5- Kadî Abdulcebber, vd. Fazlu'l-İ'tizel ve Tebakatü'l-Mu'tezile, Daru Tunus, Tunus, 1974m. s.64; Maturidi, Ebu Mansur, Kitabut-Tevhid, Nşr. F.Huleyf, el-Mektebetü'l-İslami, İst.1979, s.23; Eş'ari, Ebu'l-Hasan, Kitabul-Luma' fi'r-Red ala ehli'z-Zeyğ ve'l-Sida', Mektebetü'l-Hanci, Kahire, 1955m. s. 17-13

nı isbata çalışmışlar, konu ile ilgili bir çok çalışma yapmışlardır.⁵

Maturidi ve Eş'ari alimler Allah'ın sıfatlarını isbat ederlerken Mu'tezileler de O'nun sıfatlarını, tevhid prensiplerine aykırı bularak, nefyetmişlerdir.⁷

İmam Ebu Hanife (v.150) tarafından ilk defa ortaya atılan⁸; Allah'ın zati sıfatları O'nun ne aynı ne de gayrı olduğu (لا هو عليه ولا غيره) fikri daha sonra ehli sünnet kelimcilerinin başında gelen Maturidi ve Eş'ari tarafından da kabul edilmiş ve onlar da bu büyük İmam'a uyarak Allah'ın zati sıfatlarının, O'nun zatınının ne aynı, ne de gayrı olduğunu söylemişlerdir.⁹

Maturidi alimleri, Allah Teala kemal ifade eden sıfatlarla vasıflanmıştır. Eksiklik ve devamsızlık belirten şeylerden de münezzehdir. O'nun sıfatları sonradan vücud bulup bilzihere yok olan arazlar cinsinden değildir. Bilekis Onlar ezeldir, Kadimdir, ebedidir ve zati ile mevcuttur.

Allah'ın isimlerinden her hangi bir isim, sıfatlarından her hangi bir sıfat yenilenmemiştir. Çünkü Allah Teala'nın varlığı kendiliğindendir. Zatında ve sıfatlarında kamildir, noksan sızdır. O'nun bir sıfatı yaratılmış olsa, yahut bir sıfatı zail olsa o sıfatın yaratılmasından önce ve yok olmasından sonra Allah'ın kemal makamında noksan olması gerekirdi. Bu ise Allah Teala hakkında muhaldır. Allah'ın kemal ifade eden sıfatları vardır. Bu sıfatlar aynı zamanda ezeli ve ebedidir.¹⁰

Mutlak varlığın zati ve sıfatları ezeli olur. Çünkü ezeli olmak vacib olmanın şartı olduğu gibi zatsız sıfatların, sıfatlar olmadan da zatin tasavvuru düşünülemez. Diyerek Allah'ın

5- Maturidi, e.g.e.s.44 ve 93; Eş'ari, a.g.e.s.17

7- Hasan Carullah, Zühüd, el-Mu'tezile, Matbatü Mısıriye, Kahire, 1947 s.60-61; Abdulcazzar, a.g.e. s.347

8- ışıık, Kemal, Maturidi'nin Kelam Sis. İman Allah ve Peygamberlik Anlayışı, Fütüvvet yay. Ank.1980m. s.83

9- Eş'ari, a.g.e. s.23,31; Maturidi, Meqr.Y.Z.Yürükan, Risaletün fi'l-Akaid, M.E.3. İst.1953, s.14

10- Sabuni, Nureddin, Terc.Bakır Topaloğlu, Maturidiyye Akaidi, D.İ.İ. yay. Ank.1973, s.73; Karı, Ali, Terc.Y.V.Yavuz, Fıkhiyekber Şerhi, Çağrı yay. İst. 1979m. s. 73

ın zatiyle birlikte sıfatlarını isbat etmişlerdir.¹¹ Bu sıfatların ebedi olması gerektiğini belirtmişlerdir.

Eş'ari alimler de, Allah Teala'nın; ilim ile alim, kudretle kadir, hayatla diri, iradeyle mürid... olduğunu, bunların O'nun zatiyle ka'im ezeli ve ebedi sıfatları olduğunu fakat sıfatlar O'dur, O'ndan başkadır denmeyeceğini savunmuşlardır.¹²

Kısaca Eş'ariler, ilahi sıfatları Maturidiler gibi isbat etmişlerdir. Bu sıfatlar, yukarıda saydığımız: ilim, kudret, hayat, irade,... gibi, Allah'ın zatiyle ka'im olan ezeli ve ebedi sıfatlarıdır. Onlar Allah'ın mehlukata benzemesini nefyetmişler, sıfatların zat ile ka'im olduklarını, O'nun ne aynı ve ne de gayrı olduğunu kabul etmişlerdir.

Eş'ari ve Maturidi alimler sıfatlar konusunda mütefiktirler. Fakat sıfatlar mevzuunda söylenmesi gereken bir ihtilaf vardır ki o da Saka sıfatının zat üzerine zeit olup olmamasıdır.

Maturidi alimler başta olmak üzere Eş'ari alimlerden bazıları, Kadi Ebu Bekir el-Bakıllani (v.403), Fahraddin Razi (v.806) gibi,¹⁴ Saka sıfatının Allah Teala'nın vücudunun devamı olduğu, zatından ayrı, zat üzerine zaid bir sıfat olmadığı görüşündedirler.¹⁵

Eş'ari ve Eş'ari alimlerinin çoğu, Saka'nın Allah Teala'nın zatı ile ka'im, zat üzerine zeit bir sıfat olduğunu söylemek-tedirler.¹⁶

- 11- Giridi, Sırrı, İlmî Kelâmın ÖzÜ, Sade. Kazım Albayrak, Tahkim yay, İst. 1977, s. 90-91; Maturidi, K. Tevhid, s. 44-49
- 12- Eş'ari, K. Luma', s. 23-31; Bağdadi, Abdulkahir, Usulü'd-Din, Daru'l-Medine, Beyrut, 1346h. s. 90
- 13- Bağdadi, a.g.e. s. 90
- 14- Rezi, Fahraddin, Usulü'd-Din, Mektebatü'l-Külliyati'l-Ezher, Mısır, ty. s. 55
- 15- Maturidi, a.g.e. Ünsüz, s. 19
- 16- Taftazani, Sa'düddin, Fero. S. Uludağ, Şerhu'l-Akaid, Dergah yay. İst. 1982m. s. 41; Bağdadi, a.g.e. s. 109

Baki, ister zat üzerine zait, isterce zat üzerine zait bir sıfat olmanın her iki şekilde de Allah Teala Baki'dir. Allah teala'nın ebedi, baki olmasında kalam alimleri birleşmektedirler.¹⁷

Maturidi ve Eş'ari'liğin zat ve sıfatlar meselesindeki tutumu iki taraf olan Mu'tezile ve Müşebbihe arasında bir tutumdur.

Sıfatları isbat edip Allah Teala'nın ne aynı ne de gayrı olduğunu, zat ile kaim bulunduğunu savunan Maturidi ve Eş'ari'ler böylelikle sıfatların da Allah (c.c.) ile ebedi olduklarına kanaatleri tamdır. Allah Teala zat ve sıfatlarıyla kadim ve ebedi - dir.¹⁸ Diyerek bu görüşlerini açıklamaktadırlar.

Ehli sünnet tarafından isbat edilip, ebedi denilen Allah'ın sıfatlarını Mu'tezile neşyetmiştir.

MU'TEZİLE MEZHEBİ'NİN GÖRÜŞÜ :

Mu'tezile Mezhebi'nin görüşüne göre, Allah Teala'nın en önemli iki sıfatı; kıdem ve birlik'dir. Bunların dışında Allah Teala'ya eşitli sıfatların isnad edilmesi caiz değildir. Böyle bir şey yapıldığı takdirde, Allah Teala'nın gerçek birliğine aykırı bir çok varlıkların mevcudiyeti kabul edilmiş olacaktır ki bu da O'na şarik, ortak koşmak demektir.¹⁹

Mu'tezililer; Allah Teala'nın hayy, semî, alim, basir... gibi kelimelerle vasıflanabileceğini kabul ettikleri halde bu sıfatların ayrıca mevcut oluşunu ve Allah'ın zatıyla bulunduğunu reddetmişlerdir.²⁰

17- Kuşçu, Ali, a.g.e. s. 577; Maturidi, a.g.e. Ünsüz, s.19

18- Taftazani, Ebu'l-Vefa, Terc. Şerafeddin Gülcük, Kelam ilminin Belli Başlı Meseleleri, Kayıhan yay. İst. 1980m. s. 145-149.

19- Abdülcebbar, a.g.e. s. 347; Hasan Cerullah, a.g.e. s. 61; Kuşçu, a.g.e. s. 121

20- Sabuni, a.g.e. s. 73

Sıfatların nefyi Vasıl b. Ata' (v.131/748) tarafından ortaya atıldığı bilinmektedir. Vasıl bu konuda açık bir görüş ileri sürer; bu ise ezeli, kadim iki ilahın varlığının imkansıızlığına ittifak edilmesiydi. Vasıl b. Ata', tîr mana veya kadim bir sıfatı isbat eden kimses, iki ilah isbat etmiş olur. İlahi zatın yanında, sıfat dahi olsa kadim olanı isbatın manası iki kadimi isbat etmektir. Bunlar zat ve sıfattır. Bu ise iki ilahı isbat yerindedir.²¹

Vasıl b. Ata' ve diğer Mu'tezili alimler sıfatları nefyetmede mesned gösterdikleri birinci durum: "İeddüd-i Kudema" yani kadim varlıkların birden fazla olması, diğer bir durum da sıfatların isbatı halinde Allah Teala'nın mahlukata benzemesi konusudur.

Mu'tezile, teaddüd-i kudema ve müşübehetten sakınmak için sıfatları nefyetmeye gitmiştir.

Onlara göre Allah bu alemi yokten yaratmış ve her şeyin ilk prensibi olmuştur. Bu ilk prensibin nedeni ve sebebi yoktur. Allah sebepsiz olarak var olendir. O'nun sıfatları başka sıfatlarına esla benzemez. Eğer böyle bir benzetme yapılırsa Allah Teala ile kul arasında müşebhehat (benzeşme) hasıl olur. Bu sebep -le Allah'a mahsus kıdem ve tavihid dışındaki diğer sıfatları nefy ve ta'vil etmek gerekir.²²

Çürsye kadar verilenlerden anlaşılıyor ki Mu'tezili'ler sıfatların nefyine mayletmişler, ilahi zatın her türlü terkibden uzak, mahlukata benzemekten münezze, kadim, bir ve tek varlık olduğunu isbat edip, her zaman izale olabilen her çeşit insanı kavramlardan, sıfatlardan, O'nu uzak tutmuşlardır.

21- Taftazani, Ebu'l-Vefa, a.g.e. s. 132

22- Işık, Kemal, Mu'tezilenin Doğuşu ve Kelami Görüşleri, A.Üniversitesi İlahiyat Fakültesi yay. Ankara, 1967m.s.67-68 ; Abdulcebbar, a.g.e. s.347

Ebu'l-Vefa el-Taftazani : " Mu'tezile ilahî zatı sıfatlardan soyymaya çalışıyordu. Fakat gerçekte Mu'tezile, ilahî zatı tam olarak sıfatlardan soyamamaktadır. Belki onlar sıfatların zatın aynı olduğunu isbat edip zat üzerine zait olmadığını savunmuşlardır."²³ Diyerek Mu'tezilî görüşü bir açıklık getiriyor ki bu da üzerinde düşünülmesi gereken bir konudur.

Mu'tezileye mensub pek çok alim, yukarıda belirttiğimiz gibi, sıfatları Allah'ın kadim ve birlik sıfatı dışındakileri nefyetmiş böylelikle de sıfatların ebediliği söz konusu olmak - tan çıkmıştır. Fakat Allah Teala'nın ebedi olduğunda²⁴ diğer iki mezheple görüş birliğindedirler.

Sıfatları kabul edenler zaten bunların zat ile ka'im olduklarını, O'nun ebedi olmasıyla ebedi olacaklarını söylemektedirler. Sıfatları tavi'l veya nefyeden Mu'tezile, yukarıda söylediğimiz gibi, sıfatları nefyederken Allah Teala'nın alim, hayy, semî... gibi kalimelerle vasıflandığını kabul etmektedirler ve Allah zatıyla bilicidir, zatıyla işiticidir....²⁵ Diyerek ehli sünnet mezheplerinin sıfat dediklerini zat'a asimile etmişlerdir. Büyük lece zatın ebediyeti, zatında olan biliciliğin, işiticiliğin... kadirliğin de ebediyeti demek olur ki bu da Mu'tezile'in hakiki ebedilik anlayışını izah eder.

Neticede ; buraya kadar üzerinde durmaya çalıştığımız hakiki ebedi olan vacibu'l-vücud'tur. O'nun ebedi olması zatının muktezasıdır. O'nun zatı kîdemi gerektirdiği gibi ebediyeti, bakayı da gerektirmektedir.

Vacibu'l-Vücud Allah'ın ebedi olması kendiliğindedir.

Zira verliği vacib olanın yok olduğu ve olacağını düşünmek muhal-

23- Taftazani, Ebu'l-Vefa, a.g.a. s.139-140; Hasan Carullah, a.g.e. s.61

24- Abdülcebbar, a.g.e. s. 63

25- Yurdaçur, Metin, Allah'ın Sıfatları, esmaü'l-hüsna, Ma'rifet yay. İst. 1984m. s. 274

dir. Öyleyse Allah Teala, hiç kimseye muhtaç olmadan, ezelden ol-
duğu gibi gelecekte de varlığını sürdürecektir yegane zattır. Zatiyy-
le kadim, hadis olmayan sıfatları da O'nunla beraber ebedi olacak-
lardır. Bunun dışında hiç bir şey zatının muktezası olarak ebedî
olamaz.

Zatı ebediliği gerektirmeyen varlıklar nasıl ebedi olacak-
lar ? Hangileri ebedi olacaktır ? İşte ikinci bölümde Allah Teala'
nın ebedi kılmasıyla sonuçlanacak varlıkları yani izafî ebedili-
ği inceleyeceğiz. Sunu yapılırken yakın çevremizden uzağa doğru i-
lerleyeceğiz. Öncelikle içinde yaşadığımız alem'in ebediliği husu-
sunda Kelam alimlerinin görüşlerine yer vereceğiz. Daha sonra in-
sanın ebediliği ve diğerlerini inceleyeceğiz.

II- S Ü L Ü M

İ Z A F İ E B E D İ L İ K

I- İZAFİ EBEDİLİK :

Varlığın kendi zâtı ebediliğini gerektiriyorsa buna hakiki, zâtı ebediliğini gerektirmiyorsa başkası sebebiyle ebedi oluyorsa buna da izafi ebedilik diyoruz. Hakiki ebedilik ancak Vacibu'l-vücud'a hasdır. İzafi ebedilik ise hakiki ebediyet sahibinin dilamesi ve istemesine bağlı olarak geniş kapsamlıdır.

Ebedi olup olmamasında tartışma yapılmış bir varlık da a-lemdir. Alem'in ebedi olduğunu söyleyenlerle birlikte fani olduğunu söyleyenler de mevcuttur.

Ehli sünnet alimleri alem fanidir diyerek çeşitli delillerle bu inançlarını isbata yöneltmişlerdir.

II- ALEM EBEDİ MİDİR ?

EHLİ SÜNNET'İN GÖRÜŞÜ :

İmam Maturidi ve bu okula mensup alimler alemin fani olmadığını, ebedi olamayacağını onun hadis olmasıyla isbat etmektedirler.

İmam Maturidi'ye göre alem hadis cisimlerden ibarettir. Cisimlerin hadis olduğunu isbatlayan sadık haber, duyular ve akıldır. ¹ Eğer alem hadis olmayıp kadim olseydi- Dolayısıyla ebedi olurdu- Kâdemin bir şartı olan başkasına muhtaç olmaması gerekirdi.

1- İrâk, Kamal, Maturidinin Kelam Sisteminde İman Allah ve Peygamberlik anlayışı, s. 68

Halbuki alem var olmasında ve varlığını devam ettirmesinde baş - kasına muhtaçtır. Mesela : Cisimler kendiliğinden birleşip ayrıl - lamaması, hareket edememesi... gibi. Bunlar da hadis olmanın a - lametidir.²

Hareket veya sükun, birleşme veya ayrılma, iyi veya kötü, ziyade veya noksan olma cismin hallerindendir. Bir şeyin aynı an - da hareketli ve sakin, ziyade ve noksan... olması imkansızdır. Dolayısıyla bunların bir düzen içinde cereyan etmesi, birinin yokluğu ile diğerinin var olması gerekmektedir. Bu hal ise hu - dus'un (sonradan yaradılmanın) bizatihi kendisidir.³

Hadis veya mümkün, her iki halde - var veya yok olmasın - da- müessire muhtaçtır. Maydana gelmesinde ve ebedi olmasında müessirden müstağni olamaz. Hadis, varlığının ibtidasında sebe - be muhtaç olduğu gibi devamında da sebebe muhtaçtır. Çünkü ha - dis varlığın zatı vücudunu gerektirmez. Var olmayı, yok olmaya tercih içinecek bir başka varlığın sebep olması lazımdır.

Hadis varlık, söylediğimiz gibi, meydana gelmesinde ve varlığını sürdürüp ebedi olmasında bir sebebe, müreccihe, bu i - ki halden birini seçecek birine muhtaçtır.⁴

İmam Maturidi ve arkadaşları alem'in hadis olan cisimler - den meydana geldiğini, hadis olanın başkasına mutlak muhtaç ol - masından dolayı da alemin bizatihi ebedi olmadığını ortaya koy - muşlardır.

Eş'ari ve Eş'ari alimler de Maturidi Mezhebine, alemin fani oluşunda ittifak etmişlerdir.⁵

Eş'ariler, alemin fani olması ekil ile bilinir. Çünkü a - lem mümkünler topluluğudur. Mümkün varlığın vücudu caiz olduğu gibi yokluğu da caizdir.⁶ Demektedirler.

2- Işık, Kemal, a.g.e. s. 69

3- Maturidi, a.g.e. Ünsüz, s.11-12

4- İzmirli, a.g.e. s.164; Taftazani, Sa'düddin, a.g.e. Dîp not, s.135

5- İci, Adudüddin, Mevakif, el-yazma, konya Yusufaga Küt.Nr.6629, s.246

6- Kuşcu, Ali, a.g.e. s. 67C

Abdu'l-Kahir el-Bağdadi (v.425h.), alemin fanî olması hususunda Eş'ari'den şu görüşü nakleder : " Şeyhimiz Ebu'l-Hasan al-Eş'ari şöyle dedi : Allah Teala cismin fanî olmasını murat ettiği zaman o'nda bekayı yaratmaz."⁷ Böylece o cisim ve cisimlerin meydana getirdiği alem ebedi olmayıp fanî olur.

Bu görüşten de anlaşıldığı gibi Eş'ari'ler alemin fanî olduğunu savunmuşlar, bu alemin fanî olmasının da aklen caiz naklen sabit olduğunda fikir birliği sağlamışlardır.⁸

MU'TEZİLE'NİN GÖRÜŞÜ :

Kadî Abdulcebbar'ın (v.415h) belirttiğine göre, Mu'tezili alimler alemin hadis olduğunda birleşmişlerdir.⁹ Alemin hadis olduğunun söyleyen Mu'tezililer yanında bazıları da onun kadim ve ebedi olduğunu ileri sürmüşlerdir.

Alemin kadim olduğunu ileri sürenlerden biri de Ebu Huzeyl el-Allaf (v.235h.)'dir. O'na göre halk (الحلق) tağyirdir. Bu yaratılmış cisme hareket katmakla olur. Alem de yaratılmadan "الحلق" önce sakin ve dinmiş bir haldeydi. Allah Teala onu hareketli kılmakla yaratıp halini değiştirdi. Allah Teala alemi dinmişliğe ve sukunata iade etmekle fanileştirecek ve böylece ebedi olarak kalacaktır.¹⁰

Ebu Huzeyl, alemin bu hale gelmeden de var olduğunu, hareket verilmesiyle bu duruma geldiğini, alemin hareketinin durdurulup sükûnete geçmesiyle ebedi olacağını söylemektedir.

Alemin baki olduğunu, dolaylı şekilde, savunan diğer bir Mu'tezili de Ma'mer b. İbad'tır. Ma'mar :

7- Bağdadi, a.g.e. s. 57

8- kuşcu, Ali, a.g.e. s.570

9- Abdulcebbar, a.g.e. s. 245

10- Hasan Carullah, a.g.e. s. 57

bir şeyin fanası başka biriyle gerçekleştirebilir. Allah Teala alemleri fanı olmayı murad ettiğinde o'nu fanı kılmak ve yerine geçecek bir şeyi yaratmakla fanı kılar. Alemin yerine geçen bu şeyi fanı kılmayı islediğinde diğer bir şeyi yaratmakla fanı kılar... böylece devam eder gider. Allah Teala alemin hepsini bir defada fanı kılmayı tek bir işine beki kılması muhaldir." ¹¹

Bu görüş her ne kadar maddenin enerjisi olup enerjinin de yok olmadığı, başka bir enerjiye dönüşerek devam ettiğini hatırlatıyorsa da son cümle kabul edilemeyecek şekildedir.

Mutlak ilâh'ın alem hakkındaki görüşü net değildir. Alemin hadisi olduğunu dolayısıyla fanı olacağını belirtenler ¹² yanında onun kadim olduğunu bundan dolayı da ebedi olacağını ileri sürenler de olmaktadır. ¹³

Gelerek şu ki alemin fanı olduğunu, ebedi, baki olamayacağı - nı belirten alimler sayı ve delil bakımından hayli fazla ve üstün durumdadırlar.

Alemin fanı olunca onu meydana getirenlerin, içinde bulunanların da fanı olması kaçınılmazdır. İnsan da alemin parçalarından bir tanesidir. Alemin fanı olduğunu açıklamak insanın da fanı olduğunu söylemekle aynıdır. Fakat alemin fanı olmasıyla insanın fanı olması birbirinden ayrılmaktadır. İnsan'ın ebediyet için bazı özelliklere meyillik vardır.

III- İ N S A N'IN E S E D İ L İ Ğ İ

İçinde yaşadığımız alemin ebedi olup olmadığı tartışmalar olduğu gibi insanın ebediliği hususunda da tartışmalar ol -

11- Hasan Cerullah, a.g.e. s. 59

12- Abdulcebber, a.g.e. s. 246

13- Hasan cerullah, a.g.e. s.57-58

muştur. Bu tartışmalar insan ruhunun mahiyeti ve bedenle ilişkisinin ne olduğunun çözülmemesinden kaynaklandığı açıktır.

insan ruh ve bedenden mürekkep bir hadis varlığıdır. Hadis varlıkları bulundukları duruma getiren bir müreccih vardır. Hadis varlıkların müreccih'e - var olmak ve ebedi kalmak için- ihtiyaçları her zamandır. İnsanı insan haline getiren ve onun ebediliğini sağlayacak da aynı müreccihdir.

Hadis varlığın fanesinden sonra izdesi ve ebediliği ilk başta meydana getirilmesine kıyasla açıklanabilir. Hadis varlık olan insan ilk defa yokluktan varlığa nasıl getirilmişse fani olduktan sonra da varlığa öylece kavuşturulup ebedi kılınabilir.¹⁴ Bu mümkündür.

Alimler ruh' ve bedenden müteşekkil insanın ebediliği konusunda ihtilaf etmişlerdir. insan yalnız ruhu ile haşrolup ebedi kalır diyenler olduğu gibi insan ruh ve bedeniyle haşrolup ebedi kalır görüşünü savunanlar da az değildir.

Ruhun varlığının bekası hakkında itiraz yok gibidir. Tarıtsma konusu olan insan şahsiyeti ve benliğinin bekasıdır.¹⁵

EHLİ SÜNNET'İN GÖRÜŞÜ :

Matüridi ve Eş'ari alimler, insan öldükten sonra ayrılan beden ve ruhun ba's gününde tekrar birleşip öylece ebedi, bakı olacakları görüşündedirler. Bedenden ayrılan ruh varlığını sür -dürür.¹⁶ Bu konuda bir çok ayeti kerimeler vardır. Mesela; Allah Teala :

ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عندهم يرزقون

"Allah yolunda öldürülenleri ölüler sanma; hayır (onlar) diridirler, Rab'leri katında rızıklanmaktadır."¹⁷ Buyurur.

14- Sağdadi, a.g.e. s.232-233

15- Filibeli, A.Hilmi, Allah'ı inkar mümkün mü? Sade.Necip Tay - lan, vd. Çağrı yay. ist.1982m. s.195

16- Kasabbaşı Zade İbrahim, Bakaü'n-Nefsi'n-Natıka ba'de fena'l-Seden, elyazma, Konya Yusufaya Küt. Nr.13/2 vr.6a; Kuşcu, Ali, a.g.e. s. 673; Taftazani, Sa'düddin, a.g.e.s.254

17- Kur'ağ-ı Kerim, Ali İmran, 3/169

Bu gün fizik kanunlarından taşan bir takım gerçekler vardır. Hakikat mekânızmin düşündüğünden çok daha başkadır. Bu sebeple ölümden sonraki hayat ve ebedilik mümkündür ve kabul edilemez bir şey değildir.

Enerjinin şekil değiştirerek devam ettiği ve bir madde ile beraber bulunma mecburiyeti olmadığı düşünüldürse enerjinin bu halinden ruhun bekasına delil çıkarmamız versiz sayılmaz.¹⁸

Siraz önce belirttiğimiz gibi, ruhun ebediliğinde ihtilaf yok gibidir. Bedenin ebedi olmasını inkar edenlere de Kur'an-ı kerim bizzat cevap vermektedir.

قال من يحيى العظام وهى رميم قل يحيى الذى انشأها اول مرة وهو بكل خلق عليم

" Kendi yaratılışını unutarak bize bir mesel verdi : *Şu ölümlü kemikleri kim diriltecek ? * dedi. De ki : Onları ilk defa yaratan diriltecek. O, her yaratmayı bilir."¹⁹

Bu ve benzeri ayetî kerimelerden de anlaşıldığı gibi insan ölecek, ba's günü çürüyen bedeni yeniden yaratılıp ruh ile birleşip böylece-Allah'ın izniyle- ebedi olacaklardır. Bu aklen de caizdir. İlk yaratılışı yoktan gerçekleştiren onları parçalayıp tekrar bir araya getirmeye hatta bunu defalarca tekrarlamaya neden gücü yetmesin ?²⁰ Elbette yeter. Öyleyse insanın dağılan ruh ve cesedi birleşip böylece ebedi olacaklardır.

MU'TEZİLE'İNİN GÖRÜŞÜ :

Mu'tezililer insanın hakikatı üzerinde değişik görüş belirtmişlerdir. Kimine göre insan ruhtan ibarettir. Kimine göre de insan cesetten ibarettir. Bu ihtilaf insanın ceset ve ruh ile mi, yoksa yalnız ruh ile mi ebedi olacağı hususunu etkilemektedir.

Mu'tezilî alim el-Cübbai (v.303h) cesetlerin ölümlerle parçalandıktan sonra ba'sini muhal görür. Bundan dolayı da ayetler-

18- Solay, S. Hayri, Türkiye'de Ruhcu ve Maddecî Görüşün Mücadelesi, Akçağ yay. Ankara, ty. s. 410

19- Kur'an-ı Kerim, Yasin Suresi, 36/78-79

20- Razi, a.g.e. s. 117-118; Kuşçu, a.g.e. s. 673

lerde geçen (يحيى الموتى) *Yuhyi'l-Mevta* " O ölüleri diriltir.²¹
 (وان الله يبعث من في القبور) * Va enne'l-l-İche yebasü men fi'l-Kubur* "Al -
 lah kabirlerdekini diriltir."²² sözlerini tevîl eder ve Allah,
 ölülerin ruhlarını diriltir, kabirdekilerin ruhlarını diriltir,
 der.²³

İbrahim Nazzam (v.231/345) insanın hakikatını ruh veya
 nefis olarak belirtir ve Ebu Huzeyl'e muhalefet eder.²⁴

Ebu Huzeyl el-Allef (v.225h.) insanın hakikatını cesed
 olarak görür. (خلق الإنسان من صلصال كالفخار) "İnsanı ateşte
 pişmiş gibi kuru çamurdan yarattı."²⁵ ayeti kerimesini delil ge-
 tirir.²⁶

İnsanın hakikatı dolayısıyla ebediliği konusunda görüldü-
 ğü gibi Mu'tezile alimleri birbirine zıt görüşler ileri sürmek -
 tedirler.

Görüşlerine baş vurduğumuz Mezheplerin birleştiği bir nok-
 ta vardır ki o da insanın -her ne şekilde olursa olsun- ebedi
 oluşudur. İnsan ya ruh ve bedenîyle, yahut ruhuyla veyahut da
 cesediyle ebedi olması hususunda izahta bulunmuştuk. Fakat bun-
 lardan ekla en yakın olanı, bu dünyadaki gibi, insanın ruh ve
 bedenîyle beraber ebedi olmasıdır.

İnsan ile aynı evreni paylaşmış varlıkların ebedi olma
 durumları var mıdır? Ebedi olacak hangi varlıklardır? Şimdi de
 bu sorulara cevap arayalım.

-
- 21- Kur'an-ı Kerim, Şura Suresi, 42/9
 - 22- Kur'an-ı Kerim, Hac Suresi, 22/7
 - 23- Hasan Carullah, a.g.e. s. 151
 - 24- Hasan Carullah, a.g.e. s. 124
 - 25- Kur'an-ı Kerim, Rahman Suresi, 55/14
 - 26- Hasan Carullah, a.g.e. s. 117

IV - DİĞER VARLIKLARIN EBEDİLİĞİ

Diğer varlıklardan kâsdımız insanın dışındaki; cin, melek, şeytan, hayvan, haşere... gibi mahluklardır.

Kur'an-ı Kerim'de belirtildiği üzere, sur'a üfrüldüğünde yerde ve gökte kim varsa düşüp bayılır, ölürler.²⁷ Kıyamet kopar ve bu alemin düzeni bozulup yer ve gök değişir. Diğer bir sur ile dirilme gerçekleşir. Dirilenlerin kimler olduğu ve hangilerinin ebediyen yaşayacağı hususu alimler arasında ihtilaf mevzuudur.

EHLİ SÜNNET'İN GÖRÜŞÜ :

Matüridi ve Eş'ari alimlerin çoğu, cin talfesinin, meleklerin, şeytanın, hayvanların ve haşerelerin haşrinde, diriltilmesinde ittifak etmiş olup bunlardan Melek, cin ve şeytan'ın bu dirilmeden sonra ebedi olacaklarını, haşereler ve hayvanların, Allah Teala'nın sorularına cevap verdikten sonra toprak olacaklarını belirtmişlerdir. Bu Mezheplere mensup bazı alimler de hayvan ve haşerenin haşrolmayacakları görüşünü benimsemişlerdir.²⁸

MU'TEZİLE MEZHEĞİ'NİN GÖRÜŞÜ :

Mu'tezile Mezhebinde olanlar, hayvanların, insanlar ve diğer varlıklar gibi devamlı kalmak üzere haşrolunacağını ileri sürmüşlerdir.

Mu'tezili İbrahim en-Nezzem, Allah Teala bütün hayvanları diriltir ve cennette hepsini toplar.²⁹ Demekle hayvanların da insanlar gibi cennette ebedi olacaklarını kabul etmektedir.

27- Kur'an-ı Kerim, Zümer Suresi, 39/50

28- Bağdadi, a.g.e. s. 236; Fezdevi, Ebu Yusuf Muhammed, Terc. Şerafeddin Gülcük, Ehlî sünnet Akaidi, Kayıhan yay.İst.1980 s. 225

29- Bağdadi, a.g.e. s. 236 vd.

Halkın hesabı görülünce toprağa iade edilenler ve daimi hayat süracaklar belli olacaktır. Daimi ve ebedi hayatın yaşanacağı yerler ve bura halkının kimler olacağı merak edilen konulardandır.

İnsan başta olmak üzere diğer varlıklarında ebedi hayat süracakları, Kur'an-ı Kerim'in beyanına göre, iki yurt vardır; Cennet ve Cehennem.

V- E B E D İ Y U R T L A R

İkinci Sur'a üfrülmesiyle insanlar kendilerini ebedi hayata başlatmış bulacaklardır. İlk başta biraz sıkıntı çekilse de hesabı görülenler hak ettikleri yerlere sevk edilirler. O günde sevk yeri sadece ikidir; Cennet ve Cehennem. iyiler, salih amel sahipleri cennete, kötüler ve şer işlemişler Cehennem'e gönderilirler.³⁰

Ebedi kararğahların, yurtların hali hazırda yaratılmış olup olmadığı konusu elimlerle ihtilaflıdır.

Ehli sünnet alimleri cennet ve cehennem'in halen yaratılmış olduklarını ve ebediyen de fani olmayacaklarını savunmuşlardır.³¹

Mu'tezile alimleri, Allah Tealâ cennet ve cehennemi henüz yaratmadı. Eğer el'an yaratmış olsaydı kıyametin kopmasıyla fani olurlardı demekteler.³²

Cennet ve cehennem'in halen yaratılıp yaratılmamasındaki görüş ayrılıkları onların ebedi olup olmamaları ile çok yakından ilgili değildir. Fakat Onların şimdiden yaratılıp hazır ol-

30- Kur'an-ı Kerim, Kehf Suresi, 16/30-31; Nisa, 4/159

31- Mesefi, Ebu'l-Muin, Bahru'l-Kelam fi Akaidi Ehli'l-İslam, Matbaa Meşrıkı'l-İrfan, Konya, 1329h. s. 43

32- Pezdevi, a.g.e. s. 239; Mesefi, a.g.e. s. 43

duğuna inanmak insanı heyecan veren bir duyguya götürmektedir.

Matürîdî alimler, Cennet ve Cehennem'in yaratılmış olduğu, hiç bir şekilde fani olmayacağı, ebedî, baki olduğu görüşünü savunmaşlar ve davalarını isbatlamak için nakli ve akli deliller getirmişlerdir.

EHLİ SÜNNET'İN DELİLLERİ :

Cennet ve Cehennem ebedî yurttur; mükafat ve cezanın verilmesi için yaratılmışlardır ve yok olmaları düşünülmaz. Çün - kü Allah c.c.'den zulüm ve cevr sadır olmaz. Allah Teala :

* ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة *

" Allah, müminlerden mallarını ve canlarını Cennet kendilerinin olmak üzere satın almıştır. ..."³³ Buyurmuştur.

Cennet ehli, cenneti amelleriyle bedelini ödeyerek ve imanlarının mükafatı olarak satın aldılar. Kafirler de kötü niyetleri ve küfürleriyle Cehennemi satın aldılar. Bir ev satın alan kimse bedelini öderse, evi satan kimsenin onu geri istemesinin iyi bir iş olmadığıını biliyoruz. Eğer evi geri isterse, bu zulüm ve cevr olur. Cennet ve Cehennem'in fani olması bunun gibidir. Allah c.c. cevr ve zulümden münezzehtir. Cennet ve Cehennem ebedidir. Bunların bekası Allah'ın ibkesiyledir.³⁴

Mükafat ve ceza fani değildir. Zira Allah Teala her ikisinin de devamlı, ebedî olduğunu açıklamıştır.

* ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوسى نز الآلائين.

ففيها لا يغيغون عنها حولا *

"İnanıp iyi işler yapenlara gelince; Firdavs Cennetleri de onların konakları olmuştur. O'rada ebedî, sürekli kalacaklardır. Oradan hiç ayrılmak istemezler."³⁵

33- Kur'an-ı Kerim, Tevbe Suresi, 9/111

34- Nese'î, a.g.ê, s. 30

35- Kur'an-ı Kerim, Kehf Suresi, 18/107-109

* والذین آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون *

"İnanıp yararlı işler yapanlara gelinci; onlar da Cennet halkıdır. Orada ebedi kalacaklardır."³⁵

* جزائهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدًا *

"Rableri katında onların mükafatı, altlarından ırmaklar akan eden Cennetleridir. Orada ebedi olarak kalacaklardır."³⁷

Bu ayetlerden de anlaşılacağı üzere iyiliklere mükafatın Cennet olduğu, burada ebedi, temelli kalınacağı görülmektedir.

Allah c.c.c. Cehennemliklerin de cezasının ebedi olduğunu açıklemektedir. Allah Teala :

* ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا الا طريق جهنم خالدين فيها ابداً وكان ذلك على الله يسيراً *

" O, inkar edip zulmedenler var ya, onları Allah ne bağışlayacak ne de bir yola iletecektir. Sadece Cehennem'in yoluna (iletecek ve) orada ebedi kalacaklardır. Bu da Allah'a çok kolaydır."³⁸

* الا بدلاغاً من الله ورسالته ومن يعص الله ورسوله فان له نارا
جهنم خالدين فيها أبداً *

"(Ben) ancak Allah'tan (aldığımı sizlere) tebliğ ediyorum ve O'nun (benimle) gönderdiği emirleri (eğitliyorum) benim yapacağım bu kaddedir. Artık kim Allah'a ve Rasûlüne baş kaldırırsa, ona içinde ebedi kalacakları Cehennem ateşi vardır."³⁹

* خالدين فيها أبداً لا يجمعون وليثاً ولا نصيراً *

"Orada (Cehennemde) ebedi olarak kalacaklar; (kendileri-

36- Kur'an-ı Kerim, Bakara, 2/22

37- " Beyyine, 98/8

38- " Misa, 4/162-169

39- " Cin, 72/ 23

ni koruyacak) ne bir dost ne de bir yardımcı bulamıyacaklardır."⁴⁰
Büyüktür.

Bu ve benzeri ayetlerde Allah C.C. Cehennem'in ebedi kalınacak yer olduğuna dikkatleri çekmektedir.

Cennet ve Cehennem'in ebedi olduğuna dair Kur'an-ı Kerim'de pek çok ayeti kerime vardır. Hepsisi de bu iki yurdun temelli kalınacak, ebedi yaşanacak yer olduğunu açıklamaktadır.

Allah Taala Cennet ve Cehennem'de sürekli, devamlı kalmayı, fani olmamayı, sadece ebed (ابد) kelimesiyle belirtme - miş bunun yanında bu manaya gelen hukub, müks, huld gibi diğer kelimeleri de de kullanarak iyice anlaşılmasını sağlamıştır.

İmam Matürîdi başta olmak üzere bu mezhep alimleri Cen - net'le beraber Cehennem'in de ebedi olduğunu açıklamışlardır. Bu konuda gelen itirazlara da cevap vermişlerdir.

Cehennem'in ebedi olmadığını ileri sürenler, dünyada çok kısa bir sürede işlenen mahdud miktarda suç ile ahirette bu suçlara verilecek çok ağır ve ebedi ceza arasında nisbetin ilahî adalete sığmayacağını, suç-ceza arasındaki adaleti ve dengayı bozacağını iddia edenlere İmam Matürîdi Kitabü't-Tevhid'inde şöyle cevap vermektedir :

"Şirk ve inatlaşmak suretiyle küfrün cezası ancak Cehennem'de ebedi kalmaktır.

Ginaen aleyh küfrün ve şirkin gayrı olan günahlar sebebiyle Cehennem'de ebedi kalmak da caiz olmaz.

Şu husus bilinir ki, gerçekten inatçı kafir olana eğer kurtulup rahat etmesi suretiyle ceza vazap geçitlerinin hepsi kendisine tatbik edilse yine küfrü seçer. Böylece onun günahının misli ile ceza verilmesi, onun Cehennem ezabında baki kalmasından ibarettir."⁴¹ Böylece suç - ceza arasındaki adalet ve denge sağlanmış olur.

40- Kur'an-ı Kerim, Ahzab suresi, 33/55

41- Matürîdi, a.g.e. s. 339

Akil ve zahire göre hüküm verenlerden bazıları da Cennetin ebedi, Cehennem'in ise ebedi olmayacağını savunmuşlardır. Cehennem'in ebedi olmayacağını savunanlardan biri de İbnu Kayyım el-Cevzî (v.751h)'dir. İbnu Kayyım el-Cevzî ve onun gibi ler Cehennem'in ebedi olmadığını dair bazı deliller ileri sürerler :

1- Cennet'in nimetlerinin hiç bir zaman kesilmeyeceğini Allah Kur'an'da bize bildiriyor; o halde bunların hepsiyeçıkca ebedidirler. Buna karşılık Kur'an Cehennem için sadece onu meşkun ettikleri⁴² müddetçe sakiollerinin ebediliğini beyan ediyor. Ayrıca * لا عوت فيها ولا يحیی * "Cehennemde ne ölümler ne de yaşarlar."⁴³ Suyrulması da buna delildir.

2- Kur'an'da rahmete nail olanlarla gazaba uğrayanların mukafat ve cezaları zikredildiği zaman, Cennetliklerin mukafatı " ابنا " Ebeden sözü ile kayıt altına alındığı halde Cehennemliklerin cezası bu kayda bağlanmadan söylenir.⁴⁴

Bu delil diye getirdiklerini çoğaltmak mümkündür. Nite - kim İbnu Kayyım el-Cevzî, Hadil Ervah ile Biladi'l-Efrah isimli eserinde bir çok malumat yanında delilleri de çoğaltmaktadır.⁴⁵

Her ne kadar bazı nakilciler de yalnız Cennetin sonsuz - luğunu destekleyip Cehennem'in bir gün yok olacağını söylediler bile⁴⁶ biz bu görüşlere katılmıyoruz.

Cehennem'in faniliğini iddia edenlerin, maddye dayanak olarak verdikleri Taha Suresi 74. ayeti bu konuya delil olmaz. Silakis Cehennem'de ölmeyeceğine, devamlı eziyetin de yaşama- yı zorlaştıracığına, devamlı burada kalınacağına delildir.

İkinci maddede ki görüşleri de gerçeklere aykırıdır. Cehennem'de ebedi kalınacağını bildiren ayetlerin sayısı yeklaşık Cennette ebedi kalınacağını bildiren ayetler sayısı kadardır.

42- Cevzî, Şemseddin b. Abdillâh b. Kayyım, Hadil'l-Ervah ile Biladi'l-Efrah, Daru Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut, ty.s.257

43- Kur'an-ı Kerim, Taha S. 20/74

44- Taftazani, Sa'düddin, a.g.e.s. dip not. 260

45- Cevzî, a.g.e. s. 242-268

46- Salih, Suphi, Terc. Şerafeddin Gülcük, Ölümden Sonra Diriliş, Kayıhan yay.İst. 1981m.s.74

Cehennemliklerin cezasından bahseden ayetler, onların dedikle -
rinin aksine " **ابدا** " ebeden sözü ile kayıtlanmıştır. ⁴⁷

Müfessirlerin beyanına göre kafirler, hayvanların toprak olduğunu görüp cehennem'e sevke başlandığında * **ياليتنى كنت ترابا** "Keşke ben toprak olsaydım." ⁴⁸ derler. Kafirlerin bu temennileri de Cehennem azabının ebedi olduğunu yakinen bildiklerinden -
dir. Eğer Cehennem ebedi olmasaydı bir gün yok olacak olsaydı,
o zaman kafir hiç itiraz etmez yok olacağı günü sessizce bekler-
di. Bu itiraz ve çabalar Cehennem'in ebedi oluşundandır.

Bütün bunlardan sonra kolaylıkla söyleyebiliriz ki Cehen-
nem de Cennet gibi ebedidir.

Eş'ari alimleri Cennet ve Cehennem'in ebedi olmaları hu-
susunda Matüridi Mezhebi alimleriyle hem fikirdirler. ⁴⁹ Matüri-
dilerle ayrılıkları bir küçük nokta vardır. Eş'ariler : Allah
vaidinden (tehdid ve cezasından) hulfedip dönebilir. Cehennem'i
hak edenleri oraya göndermeden vaz geçebilir derken Matüridiler:
Allah vaidinden dönmez demektedirler. ⁵⁰

MU'TEZİLE'İNİN GÖRÜŞÜ :

Mu'tezile mensubu olanlar "Adalet" prensiplerine göre
Allah'ın Cennetlikleri ve Cehennemlikleri fani kılmasını kabul
etmiyorlar. Allah'ın Cennet ve Cehennem'i yok etmesi adaletsiz-
lik olur. Şüphesiz Allah bundan münezzehdir. O Cenneti ve Cehen-
nemi fani kılmayıp ebedi yapar. ⁵¹

-
- 47- Kur'an-ı Kerim, Nisa, 4/159; ahzab, 33655, Cin, 72/23; vd.
 - 48- Kur'an-ı Kerim, Nebe', 78/40
 - 49- Bağdadi, a.g.e. s. 239; Razi, a.g.e. s.121
 - 50- Taftazani, Sa'düddin, a.g.e. s. Ünsüz 41
 - 51- Hasan. Carullah, a.g.e. s. 96

Cennet ve Cehennem'in ebedi oldukları, görüşlerini incelediğimiz üç mezhep tarafından , kabul edilmiştir. Ebedilikleri kabul edilen bu mekanlarda kimlerin daimi, baki hayat süreceklere ri hususunda mezhepleri değişik görüşleri vardır.

İmam Matürîdî ve arkadaşları, Cennet ve Cehennem ebedi olduğu gibi onların ehli de ebedidirler.

İman üzere vefat etmiş her insan Cennete girer. Küfür üzere ölenler de Cehenneme girerek burada ebediyen kalırlar. Cennetin ve Cehennem'in ebedi olduğuna, ehlinin de sonsuz yaşayacağına dair ayetlerden bazıları yukarıda geçmiştir bulunuyor.

Alimler, Mümin'in Cennette, kafir guruhunun Cehennemde ebedi olduklarını vurgularken cennetteki hurilerin, gılmanların... vb. gibi varlıkların da ebedi olduklarını bildirmektedirler.⁵²

Cennet ehli olup olmadığı şüpheli olardan ikisi müşrik çocukları ve cin taifesidir.

Müşrik çocuklarının sual olunup olunmaması ve Cennete mi cehenneme mi gidecekleri hususunda -her iki şekilde de haberler bulunduğu için- ihtilaf edilmiştir. Müşrik çocuklarının kabirde sorguya çekilip Cennete girmeleri hakkında Ebu Hanîfe'nin hüküm vermekten çekinip Allah'a havale ettiği görüşü vardır. Alimlerin bir çoğu bu görüşü benimsemiştir.⁵³

Cinlerin Cennete girip giremeyeceği, girerlerse O'ndan faydalanıp faydalanamayacakları hususu ihtilaf konusudur.

Alimlerden bir çoğu, Müslüman cinler, müslüman insanlar gibi, Cehenneme girmezler. Kafirleri ise ateşte kalırlar. Kur'an-ı Kerim ayetleri buna işaret etmektedir :

* **ولو شاء لا تنالكم نفوسه هيبا ولكن حق القول منى لأملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين***

" Biz dilersek herkese hidayet verirdik, fakat cehennem

52- Taftazani, Sa'düddin, a.g.e. s. 257

53- Toprak, Süleyman, Ölümünden Sonraki Hayat, Nur Basımevi, Konya, 1985m. s.317

tamamen cin ve insanlardan dolduracağımıza dair Cen'den söz çık -
mıştır."⁵⁴

* فیهن قاصرات الطرف لم یطعنن انسی قبلہم ولا جان

"Onlarda bakişlarını yalnız erkeklere çevirmiş, daha önce ne insan ve ne de cinlerin dokunmuş olduğu eşler vardır."⁵⁵
Burada söz konusu olan dokunma cinsi münasebettir. Bu husus cinlerin Cennete girebileceklerine işaret ediyor ve hatta onlardan cinsi münasebet bile tacavvur olunuyor demek suretiyle onların Cennete gireceklerini söylemektedirler.

Cennete gireceği kabul edilen Cinlerin⁵⁶ oradan faydalalanıp faydalanamayacağı konusunda da muhtelif görüşler vardır. İmam Matürîdî Tefsirinde İmam A'zam'ın Cinler Cennette nimetlenmez dediğini, Ebu Yusuf ve İ. Muhammed'in Cinler Cennette nimetlenirler dediklerini rivayet ediyor.⁵⁷

Bazı alimler, Cennette Cinlerin yeme içmelerinin olmadığına, nezar, kokulamak ve işitmekle nimetleneceklerini kabul edilir görüş olarak verirken diğer bazı alimler de Cinlerin Cennette kendi tabiatlarına uygun şekilde faydalanacakları görüşünü ileri sürmektedirler.⁵⁸ Bu son görüş akla daha uygun geliyor. Biz inanıyoruz ki Cinler bu dünyada kendi tabiatları gereği faydalanıyorlar. Aynı şeyin Cennette de olmasına bir mani yoktur.

Eş'arilerle Cennet ehli hususunda Matürîdîler arasında bir ihtilaf yoktur.⁵⁹ Eş'arî Mezhebinde olanlar, mümin ölenlerin Cennete, küfür ve bid'at üzere ölenlerin de Cehennem gideceğinde ve Cehennem azabının ebediliğinde ittifak etmişlerdir.

Günahından tevbe etmeden ölen müslümanı Allah c.c. isterse Cehennemde bir müddet azab edip rahmetiyle Cennete koyar.⁶⁰

54- Kur'an-ı Kerim, Secde, 32/3

55- Kur'an-ı Kerim, Rahman, 55/56

56- Şiblî, Kadi Bedrüddin, Terc.Muhammed Ferhat, Cinlerin Esrarı, Ferhat yay. İstanbul, ty. s. 137

57- Pezdevî, a.g.e. s.294- 296

58- Kasebbağı Zade, İbrahim, Duhulü'l-Cin ile'l-Cenneh, elyazma, Konya, Yusufpaşa Küt.Nr.13/14, s.66-67; Şiblî, a.g.e. s.139

59- Bağdadî, a.g.e. s. 238- 241

60- a.g.e. s.242

Şhli Sünnet ile Mu'tezile arasında anlaşma sağlanamıyan bir konuda kabire sahibinin Cehennem'de ebedi kalıp kalmıyacağıdır.

Matürîdî ve Şâ'ariler, günahı kabire sahibinin cehennem'de ebedi kalmayacağı görüşündedirler. Allah c.c. büyük günah işleyenlerin mümin olduğuna işaret etmektedir.⁶¹ Ayetlerin beyanına göre büyük günah işleyen kimse iman dairesinden çıkmamıştır. Dünya işlerinde müslüman sayılıp, ahirette de imanı sebebiyle Cennete girecek ve ebedi olacaktır.⁶²

Mu'tezile alimleri, büyük günah işleyenin tevbe etmeden ölmesi cehennemde ebedi kalmasına sebep olur. Fakat onun buradaki azabı kafirinkinden biraz daha hafiftir. Büyük günah işleyenin cehennemde ebedi kalması onun bu dünyada iki menzil arasında bir yerde olmasından kaynaklanır. Tövbe ederse Cennette, tevbe etmeden ölürse de Cehennem'e girer ve orada abedi olur.⁶³

Büyük günah işleyip tevbe etmeden ölenin ateşdeki azabı kafirinkinden daha hafif olacağı görüşü yaygın olmakla beraber Sumamiyye kolu, kabire sahibinin firavn, Ebu Lehab gibi kafirlerle birlikte ebedi azab çekeceği kanaatine varmışlardır.⁶⁴

Her ne şekilde olursa olsun tevbe etmeden ölen kabire sahibi, Mu'tezile i'tikadınca Cehenneme girip ebeden azab çekerler.

Bazı anlaşmazlıkları bir tarafa bırakırsak, Cennet ve cehennem'in, burada ikamet edeceklerin hiç bir zaman yok olmaya-cakları, ebedi, baki kalacakları üç mezhep tarafından benimsenmiş, yüzyıllar boyu bu inanç süre gelmiştir.

N E T İ C E :

Fikir ve düşüncede sonu hayal edilemeyen müddetlerde varlığın bulunduğu hal üzere sabit kalarak, fesada uğramadan, değiş-

61- Kur'an-ı Kerim, Hucurat, 49/5; Şâff 51/2; Tahrir, 55/3

62- Samarraî, Abdurrezzak, ahkamu'l-Mürted fi'ş-Şer'iyyeti'l-İslamiyye, Daru'l-Haşim, Beyrut, 1387h.s. 125vd.; Matürîdî, a.g.e. 329 vd.

63- Hasan Cerullah, a.g.e. s.51; Işık, Kemal, Mu'tezilenin Doğuşu, s.72

64- Hase n, Cerullah, a.g.e. s. 129

meden uzak bir şekilde mevcudiyetini koruyup sürdürmesine Ebedilik diyoruz. Ebediliğin sonuna varılamaz. En önemli özelliği sonunun olmayışıdır.

Ebedilik iki kısımdır: a- Varlığı zatının gereği olanın ebediliği b- Varlığı zatından olmayıp bir illet ve müreccih sayesinde olanın ebediliği. Bunlardan birincisine hakiki, ikincisine de izafi ebedi olan diyoruz.

Varlığı zatının gereği olan hem kadim hem de ebedi olur. İnsan aklının vacib hakkında verdiği hüküm budur. Sözü edilen vacib bir ve tektir. Hiç bir şeye muhtaç değildir. O'na kadim ve ebedi demek bizim bulunduğumuz duruma göreyledir. O'nu mâziye izafe ettiğimizde kadim, ezeli, istikbale izafe ettiğimizde de ebedi, baki olur. Aslında O mutlak varlıktır. Zamandan önce vardır ve zamanın silinmesinde de varlığını koruyup devam edecektir.

Vacib olan zatın kendine has sıfatlarının olması tabiidir. Bu sıfatlar ondan ayrı düşünülmediği gibi O'nun aynı da kabul edilemez. Zat ile kaım kadim ve ebedidirler.

Sıfatları nefyedenler yine bir noktaya kadar onu vasıflandırdıkları aşıkardır.

Varlığı zatının gereği olan Allah Teala zat ve sıfatıyla kadim ve ebedidir. Bunun dışındakilerin ebediliğini tercih edecek bir müreccih gereklidir. Bu Müreccih Allah c.c. 'dır.

Hadis varlıkların ebedi olmaları, var olmaları ile izah edilebilir. Yoktan var eden onları ebedileştirmeye kadirdir.

Hadis bir varlık olan insan, cin, melek, şeytan, hayvanların öldükten sonra dirilip ebedi hayat yaşamalı akları caiz, naklen sabittir. Allah Teala dilediğini diriltip ebedi kılar, dilediğini dirilttikten sonra tekrar fanileştirir. Hüküm O'nundur.

Öldükten sonra dirilip ebedi olacaklar kendi kazançlarına göre yurtlara gönderilirler. Bu yurtlara girip yerleşenler

abedi hayatlarını yaşamaya başlarlar. İyiler Cennatte, kötüler
Cehennem'de sürekli, tamelli kalırlar.

K İ T A 3 İ Y A T

- 1- Abdul-Hamid, İrfan, Terc. Saim Yeprem, İslamda İtikadi Mezhepler ve Akaid Esasları, Marifet Yayınları, İstanbul, 1983
- 2- Abdu'l-Saki, Muhammed Fuad, Mu'cemü'l-Müfehres li Elfazı'l-Kur'an-ı'l-Kerim, Çağrı Yay. İstanbul, 1986 m.
- 3- Allame b. Ebi'l-İzzi, Metnü Akideti't-Tahavi, Mektebetü'l-İslami, Beyrut, 1397 h.
- 4- Askeri, Ebu Hilal, el-Furuk fi'l-Luğat, Daru'l-Afaki'l-Ceditde, Beyrut, 1983 m.
- 5- Aydın, Ali Arslan, İslam İnançları Tevhid ve İlmi Kelam, Gonca Yay. Ankara, 1984 m.
- 6- Aydın, Münire, İslam Alimlerine Göre Ruh Kavramı, Tebliğ Yay. İstanbul, ty.
- 7- Aytekin, Arif, Ehli Sünnet İnanç Esasları Tahavi ve Akaid Risalesi, Seha Neşriyat, Ankara, 1985 m.
- 8- Sağdadi, Ebu Mansur Abdulkahir, Usulü'd-Din, Daru'l-Medine, Beyrut, 1345 h.
- 9- Sağdadi, Ebu Mansur Abdulkahir, Terc. E. Ruhi Fiğleli, al-Fark Beyne'l-Fırak, Kalem yay. İstanbul, 1979 m.
- 10- Zeyadi, Kemelüddin, İşaratü'l-Meram min İbarati'l-İmam, Daru'l-Kitabil-İslami, İstanbul, 1549 m.
- 11- Solay, S. Hayri, Türkiye Ruhcu ve Maddecî Görüşün Mücadelesi, Akçağ Yay. Ankara, ty.
- 12- Cevheri, İsmail b. Himad, Sıhah Tacü'l-Luğat ve Sıhahul-Arabîyye, Daru Kitabı'l-Arabi, Mısır, ty.
- 13- Cevzî Şemseddin bin Abdilllah b. Kayyım, Hadî'l-Ervah ile Bîladi'l-Efrâh, Daru'l-Kitabi'l-İslami, Beyrut. ty,

- 14- Cürcani, S.Şerif, Kitabü't-Ta'rifat, by. ty.
- 15- Ebu Zehre, Muhammed, Terc. Hasan Karakaya, İslamda Siyasi i-
kadi ve Fıkhi Mezhepler Tarihi, Hisar yay. İstanbul, 1983 m.
- 16- Eş'ari, Ebu'l-Hasan Ali b. İsmail, el-İbane an Usuli'd-Diyan-
ne, el-Matbeatü's-Salefiyye, Kahire, 1385 h.
- 17-Eş'ari, Ebu'l-Hasan, Ali b. İsmail, Kitabu'l-Luma' fi'r-Red
ala ahli'z-Zeyğ ve'l-Side', Neşr. Mektebetü'l-Hancı, Kahire,
1955 m.
- 18- Faruki, İsmail Raci, Terc. Dilever Yarıdım, Tevhid, İnsan Yay.
İstanbul, 1987 m.
- 19- Fırlalı, Ethem Ruhi, Çağımızda İtikadi İslam Mezhepleri, Sel-
çuk yay. Ankara, 1983 m.
- 20- Fuzulî, Matlau'l-İtikat fi Ma'rifeti'l-Mabda-i ve'l-Ma'ad,
Neşr, Muhammed Tevid et-Tancı, Terc. Esad Çoşen, Kemal Işık,
T.Tarih Kurumu Basımevi, Ank. 1962 m.
- 21- Filibeli, Ahmet Hilmi, Allah'ı inkar Mümkün mü, Sade, Necip
Taylan, vd. Çağrı Yay. İst. 1992 m.
- 22- Gazali Muhammed, Terc. Yamen Arıkan, Esmâü'l-Hüsne Şerhi,
Sadir Yay. İstanbul, 1982 m.
- 23- Gazali, Muhammed, Terc. D. Zeki Soyviçit, İtikatte İktisat,
Sünmez Neşriyat, İstanbul, 1971 m.
- 24- Giridi, Sırrı, Sade. Kazım albayrak, ilmi Kalemın Özü, Tehkim
yay. İstanbul, 1987 m.
- 25- Gülcük, Şerafeddin, Kalam Açısından İnsan ve Fiilleri, kayı-
han yay. İstanbul, 1979 m.
- 26- Gülcük Şerafeddin, Kur'an'da İnsanın Değeri, Pınar yay. ist.
1983 m.

- 27- Hasan Carullah, Zühüd, el-Mu'tezile, Matbaatü Mısıriyye, Ka-
hire, 1947 m.
- 28- Isfehani, Rağib, el-Müfredat fi Ğaribi'l-Kur'an, Daru Kehra-
man, İst. 1986 m.
- 29- Işık, Kemal, Mu'tezilenin Doguşu ve Kelamî Görüşleri, A.Ü.
İlahiyat Fak. Yay. Ankara, 1967 m.
- 30- Işık, Kemal, Matürîdînin Kelam Sisteminde İman Allah ve Pey-
gamberlik anlayışı, Fütüvvet yay. Ankara, 1980 m.
- 31- İbnu Manzûr, Muhammed b. Mükerrrem, Lisanü'l-Arab, Dar Sader,
Beyrut, ty.
- 32- İci, Kadi Adudüddin, Mevakıf, elyazma, Konya Yusufaga Küt.
Nr. 6529
- 33- İzmîrlî, İsmail Hakkı, Yeni İlmî Kelam, Neşr.Haz. Sebri Hiz-
metli, Umran yay. Ankar, 1981 m.
- 34- İzütsu, Toshihiko, Terc. Süleyman Ateş, Kur'anda Allah ve İn-
san, Kevser yay. Ankara, ty.
- 35- Kadi Abdulcebbar, vd. Fazlu'l-İ'tizal ve Tabakatü'l-Mü'tezi-
le, Daru Tunus, Tunus, 1974 m.
- 36- Kadi Ebul-Kasım, Kitabü Savadi'l-A'zam, by. ty.
- 37- Kari, Ali b. Sultan, Şerhu ala'l-Fıkhı'l-Ekber, Daru'lKitabi'l-İslami, İstanbul, 1955 m.
- 38- Kari, Ali b. Sultan, Terc. Y. Vehbi Yavuz, Fıkhî Ekber Şerhi,
Çağrı Yay.İstanbul, 1979 m.
- 39- Karahisari, Mustafa b. Şemseddin, Ahteri Kebir, Matbata Ami-
re, İstanbul, 1310 h.
- 40- Kasabbaşı Zade, İbrahim, Sakaü'n-Nefsi'n-Matika ba'de fenai'l-
beden, elyazma, Konya Yusufaga Küt. Nr. 13/2

- 41- Kasabbaşı Zade, İbrahim, Duhulü'l-Cin ile'l-Cenneh, elyazma, Konya Yusufpaşa Küt. Nr. 13/14
- 42- Kuşcu, Ali, Şerhu't-Tecrid, elyazma, Konya Yusufpaşa Küt. Nr. 76
- 43- Malatî, Ebu'l-Hüseyn, et-Tenbih ve'r-Red ala ehli'l-Hava ve'l-Bida', Mektebetü'l-Mearif, Beyrut, 1368 h.
- 44- Ma'luf, Luvis, Müncid fi'l-Luğat ve'l-A'lam, Daru'l-Meşrik, Beyrut, 1973,
- 45- Matürîdî, Ebu Mansur, Kitabü't-Tevhid, Neşr. Fethullah Huleyf, El-Mektebetü'l-İslami, İstanbul, 1979 m.
- 46- Matürîdî, Ebu Mansur, Çevr. Y. Ziya Yörük, Akaid Risalesi, M.E. Sasımevi, İst. 1953 m.
- 47- Mustafa, İbrahim, vd. El-Mu'cemü'l-Vasid, Çağrı Yay. İstanbul, 1999 m.
- 48- Nar, Ali, Akaid Risaleleri, Gonca Yay. İst. 1984 m.
- 49- Nese'î, Ebu'l-Muin, Bahru'l-Kelam fi akaidi Ehli'l-İslam, Matbaa Neşrîkî'l-İrfan, Konya, 1329 h.
- 50- Nurbakî, Haluk, İhsan Bilinmezi, Damla yay. İst. 1996 m.
- 51- Öz, Mustafa, İmam Azem'in Şeş Eseri, İst. 1981 m.
- 52- Pazdevî, Ebu Yusr, Muhammed, Terc. Şerafeddin, Gülcük, Ehli Sünnet Akaidi, Kayihan yay. İstanbul, 1980 m.
- 53- Razi, Fehrüddin, Usulü'd-Din, Mektebetü'l-Külliyatı'l-Ezherî, Mısır, ty.
- 54- Sabunî, Nureddin, Terc. Bekir, Topaloğlu, Matürîdiye Akaidi, D.İ. B. yay. Ankara, 1978 m.
- 55- Salih, Suphi, Terc. Şerafeddin Gülcük, Ölümünden Sonra Diriliş, Kayihan yay. İst. 1981 m.

- 56- Samarraî, Abdurrezzak, Ahkamü'l-Mürted Fi'ş-Şer'ıyyeti'l-İslamiyye, Daru'l-Haşim, Beyrut, 1997 m.
- 57- Sıracüddin, Abdullah, el-İmanü bi'l-Melaikah (A.S) , Halep, 1972 m.
- 58- Sezen, Yünni, Tarihi Maddeciliğin Tahlil ve Tenkidi, Veli yay. İstanbul, 1984 m.
- 59- Şibli, Kadi, Bedrüddin, Kitabu Akamü'l-Mercan fi ahkamı'l-can, Matbatü's-Saade, Mısır, 1325 h.
- 60- Taftazani, Ebu'l-Vefa, Terc. Şerafeddin Gülcük, Kelam ilminin Belli Başlı Maseleleri, Kayıhan Yay. İst. 1980 m.
- 61- Taftazani, Sa'düddin Mes'ud b. Ömer, Terc. Süleyman Uludağ, Şerhu'l-Akaid, Dergah Yay. İst. 1992 m.
- 62- Tahanevi, Muhammed b. Ali, Kitabu Keşşaf Istılâhat el-funun, Daru Kahraman, İst. 1984 m.
- 63- Tatlısu, A. Osman, Esmâü'l-Hüsna Şerhi, Akçağ yay, İst.1972
- 64- Toprak, Süleyman, Ölünden Sonraki Hayat, Nur Basımevi, Konya, 1995 m.
- 65- Topeloğlu, Bekir, Kelam İlmi Giriş, Damla yay. İst. 1991 m.
- 66- Topeloğlu, Bekir, Allah'ın Varlığı (İsbatı Vacib), D.İ. 3şk. yay. Ank. 1981
- 67- Vinsink, E.Y. Concordance et-Indices De la Tradition Musulmane, Daru'd-Da'va, İst. 1995 m.
